

کون و بروز اور شہ و ہفتہ اور ظہر و جانی جو بعض مشائخ نے بیان کیا ہے اس کا تعلق سے بالکل کوئی تعلق نہیں ہے کیونکہ مشائخ میں نفس کا تعلق دوسرے بدن کے ساتھ اس لئے ہوتا ہے کہ اس کے لئے حیات و زندگی ثابت ہو اور اس کو جس و حرکت حاصل ہو۔ اور بروز میں نفس کا تعلق دوسرے بدن سے اس طرحی کے حصول کے لئے نہیں ہوتا بلکہ اس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ اس بدن کو کمالات حاصل ہوں اور درجہ و منزلت پہنچائیں۔ صیبا کہ جن کے ہر رشتہائی کے ساتھ تعلق پیدا کر لے اور اس شخص کے جسم میں بروز (ظہر) کہے تو اس کا تعلق اس شخص کی زندگی کے واسطے نہیں ہے کیونکہ وہ شخص تو اس تعلق سے پہلے بھی زندہ تھا اس اور متحرک ہے۔ اور جو اس تعلق سے اس میں پیدا ہو گئی ہے وہ اس جن کی صفات و حرکات اور سکنا کا ظہور ہوتی ہے۔ لیکن تقسیم الاحوال مشائخ کون و بروز کے بارے میں اب کشائی نہیں کرتے اور انھوں کو ہلا اور فتنہ میں نہیں ڈالتے۔ اس فقرے کے نزدیک کون و بروز کی کچھ ضرورت نہیں ہے۔ اگر کوئی کامل کسی ناقص کی تربیت کرنا چاہتا ہے تو بغیر اس کے کہ اس میں بروز کرے خداوند جل جلالہ کی قدرت سے اپنی صفات کا مدد کو ناقص میں منعکس کر دیتا ہے اور توجہ و انتفات سے اس کو اس کی ثبات و قرار دیدیتا ہے تاکہ ناقص میں نفس سے کمال کو پہنچ جائے اور ذیل خصوصیات کو چھوڑ کر صفات جہدہ اختیار کر لے اور کون و بروز کچھ بھی درمیان میں نہ ہو۔ **ذَوَالْفَضْلِ وَاللَّهُ تَوْفِيقُهُ** **هَوْنٌ يَسَّارٌ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ** **قَدْ تَرَكْنَا بَآيَاتِ بَعَالِي الْكَافِلِ** جس کو چاہے عطا فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے۔

اور بعض دوسرے مشائخ نقل ارواح کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ روح کو کمال حاصل ہونے کے بعد اس قسم کی قدرت حاصل ہو جاتی ہے کہ اگر وہ چاہے تو اپنے بدن کو چھوڑ کر دوسرے شخص کے بدن میں داخل ہو جائے۔ چنانچہ نقل کرتے ہیں کہ ایک عرعر جو یہ کمال اور قدرت رکھتا تھا اس کے پڑوس میں کسی نوجوان کا انتقال ہوا۔ اس عرعر نے اپنے بدن کو جو پورے ہوا چھوڑ دیا تھا اس کو چھوڑ کر اس نوجوان کے بدن میں داخل ہو گیا۔ حتیٰ کہ اس کا پہلا بدن مٹ رہا ہو گیا اور اس کا بدن ثانی مٹ رہا جو ان کا بدن زندہ ہو گیا۔ اس قول سے مشائخ لازم آتا ہے کہ چونکہ بدن ثانی کا تعلق اس بدن کی زندگی کے لئے ہو گیا۔ ہاں فرق اس قدر ہے کہ جو لوگ مشائخ کے قائل ہیں وہ نفس کے نقص کا حکم کرتے ہیں اور مشائخ کو نفس تکمیل کے ثابت کرتے ہیں اور جو لوگ نقل روح کے قائل ہیں وہ روح کو کامل خیال کرتے ہیں اور روح کے

”مطالعہ مکتوبات را لازم گیرند کہ سودمند است“  
(دفعہ اول مکتوب ۲۳۷)

# مکتوبات حضرت محمد الفثانی

شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ السنائی  
کے

دفتر دوم

کا

اردو ترجمہ

متوجہ

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب

ناشر

ادارہ مجددیہ : ۵/۲، ایچ، ناظم آباد علی کراچی



ثابت ہو رہا ہے جیسا کہ آیت **وَأَخْرَجْتَ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا مِّنْ دُونِهَا** سے ظاہر ہے۔ اس آیت میں ایک لطافت بیان یہ ہے کہ اس گروہ کا ذکر قرآن ہی کیا گیا جو صحابہ میں سے ٹھہرائے گئے۔ لیکن اس جگہ اس مورد بروز کا بتصریح ذکر نہیں کیا یعنی مسیح موعود کا جس کے ذریعہ سے وہ لوگ صحابہ ٹھہرے اور صحابہ کی طرح زیر تربیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھے گئے۔ اس ترک ذکر سے یہ اشارہ مطلوب ہے کہ مورد بروز حکم نفعی وجود کا رکھتا ہے اس لئے اس کی بروزی نبوت اور رسالت سے ہر قیمت پر نہیں ٹوٹتی۔ پس آیت میں اس کا ایک وجود منفی کی طرح پہنچنے دیا اور اسکے عوض میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش کر دیا ہے اور اسی طرح آیت **إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَافِرِينَ** میں ایک بروزی وجود کا وعدہ دیا گیا جس کے زمانہ میں کوثر ظہور میں آئیگا یعنی دینی برکات کے چشمے بہ نکلیں گے۔ اور بغیر دنیا میں سچے اہل اسلام ہو جائیں گے۔ اس آیت میں بھی ظاہری اولاد کی ضرورت کو نظر تحقیر سے دیکھا اور بروزی اولاد کی پیشگوئی کی گئی۔ اور گو خدا نے مجھے یثرب بخشا ہے کہ میں اسرائیلی بھی ہوں اور فاطمی بھی اور دونوں خونوں سے حصہ رکھتا ہوں لیکن میں روحانیت کی نسبت کو مقدم رکھتا ہوں جو بروزی نسبت ہے۔ اب اس تمام تحریر سے مطلب میرا یہ ہے کہ جاہل مخالف میری نسبت الزام لگاتے ہیں کہ یہ شخص نبی یا رسول ہونے کا دعویٰ کرتا ہے مجھے ایسا کوئی دعویٰ نہیں۔ میں اس طور سے جو وہ خیال کرتے ہیں نہ نبی ہوں نہ رسول ہوں۔ ہاں میں اس طور سے نبی اور رسول ہوں جس طور سے ابھی میں نے بیان کیا ہے۔ پس جو شخص میرے پر شرارت ہے یہ الزام لگاتا ہے جو دعویٰ نبوت اور رسالت کا کرتے ہیں وہ جھوٹا اور ناپاک خیال ہے۔ مجھے بروزی صورت میں نبی اور رسول بنایا ہو اور اسی بنا پر خدا نے بار بار میرا نام نبی اللہ اور رسول اللہ رکھا مگر بروزی صورت میں۔ میرا شخص درمیان نہیں ہے۔ بلکہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہی۔ اسی لحاظ سے میرا نام محمدؐ اور احمدؐ ہوا۔ پس نبوت اور رسالت کسی دوسرے کے پاس نہیں گئی۔ محمدؐ کی چیز محمدؐ کے پاس ہی رہی۔ علیہ الصلوٰۃ والسلام

حاکم المیزان علامہ احمد از قادیان

۵ ذی قعدہ ۱۳۹۱ھ

بنیادی وجہ یہ حقیقت ہے کہ خودی کی فردیت کسی جسمی اور تحرری پس منظر یا کسی ٹھوس مقامی حوالے کے بغیر تصوری نہیں کی جاسکتی۔ قرآن کی مندرجہ ذیل آیات اس نقطہ نظر پر کچھ روشنی ڈالتی ہیں:

ذَٰلِكَ رَجْعُ بَعِيدٌ ۖ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُضُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِلْمُنَا بِكُتُبٍ خَفِيَّةٍ ۝

(۵۳:۴) ۶۴۔

(پھر مگر یہ کہتے ہیں کہ یہ تو عجیب سی بات ہے کہ کیا جب ہم سب مرجائیں گے اور مٹی میں مل چکے ہوں گے تو دوبارہ زندگی دیے جائیں گے ایہ زندگی کی طرف واپسی تو قرین عمل نہیں۔ زمین ان کے جسم میں سے جو کچھ کھا جاتی ہے وہ سب کچھ ہمارے علم میں ہے اور ہمارے پاس ایک کتاب ہے جس میں ہر شے کا حساب کتاب محفوظ کر دیا گیا ہے

میرے خیال میں یہ آیات کائنات کی اس ماہیت کے بارے میں ہمیں کچھ طور پر بتاتی ہیں کہ انسانی اعمال کے جسمی حساب کتاب کے لئے کسی اور جسم کی انفرادیت کا قائم رکھنا نہایت ضروری ہے خواہ اس موجودہ ماحول میں اس کی انفرادیت کو متخلف کرنے والی شے منتشر ہی کیوں نہ ہو جائے۔ وہ دوسری قسم کیا ہے اس کے بارے میں ہم کچھ نہیں جانتے اور نہ ہی اپنی دوسری ہمارے جسمانی تخلیق کی نوعیت کے بارے میں کچھ مزید علم رکھتے ہیں۔ ۶۵۔ خواہ یہ جسم

کتنا ہی لطیف کیوں نہ ہو۔ کہ وہ کس طرح قوتوں پر ہوگی۔ قرآن کی تشبیہات اس کو ایک حقیقت قرار دیتی ہیں: وہ اس کی ماہیت اور کردار کے بارے میں کچھ ظاہر نہیں کرتیں۔ فلسفیانہ انداز سے بات کریں تو ہم اس سے زیادہ آگے نہیں جاسکتے کہ انسانی تاریخ کے ماضی کے تجربے کی روشنی میں یہ نقطہ نظر غیر اطلب ہے کہ انسان کے جسم کے ختم ہونے کے ساتھ ہی اس کی ہستی بھی انجام کو پہنچ جائے گی۔

تاہم قرآن کی تعلیمات کے مطابق انسان کو جب دوبارہ اٹھایا جائے گا تو اس کی نظر بہت چیز ہوگی (۲۲:۵۰) جس کے باعث وہ صاف طور پر اپنی گردن میں پڑی ہوئی خود اپنے اعمال سے بنائی ہوئی تھریکودیکھ لے گا۔ ۶۶۔ جنت

اور دوزخ دونوں حالتیں ہیں مقامات نہیں۔ قرآن میں ان کی تصویر کشی انسان کی داخلی کیفیت یعنی کردار کا بصری اظہار ہے۔ ۶۷۔ قرآن کے الفاظ میں دوزخ دلوں پر مسلط خدا کی دہکائی ہوئی آگ ہے ۶۸۔ جو انسان کو اس

کی ناکامی کے اذیت ناک احساس میں مبتلا رکھتی ہے اور جنت انسانی خودی کو تباہ کرنے والی قوتوں پر قابو پانے کا



مستی ہی نہیں سمجھتے۔ تو اگرچہ ڈاکٹر صاحب کے یہ اعتراضات بظاہر تو حضرت مظاہر  
ہیں لیکن درحقیقت خود حضرت اللہ پر ہیں جل جلالہ ہم اپنے رسالہ سشی بنام تاریخی  
قہر القادر علی الکفار اللیاء اور میں بیان کر چکے کہ سحری لیڈر سحری سحر سحری  
ریفار سحری اسپیکر سحری ایڈیٹر اگرچہ اللہ تعالیٰ ہی ہے پوہ حملے کرنا چاہتے ہیں لیکن  
دین دار مسلمانان المسلمت کے یکجہت متفقہ مخالف و ہزار ہوں جانے کا خیال ان کو  
نرزا دیتا ہے۔ کیا دیتا ہے۔ اس لئے وہ بے جا ملے ملا کوٹھنا لیتے ہیں۔ اور اسی  
طرح غیرت و غضب کی آگ بھال لیتے ہیں۔ اس نغم میں ڈاکٹر صاحب نے بھی یہی  
دو تیرہ اختیار کیا ہے۔ فالی اللہ المشتکی۔

ڈاکٹر صاحب کے قلب میں ابلیس کی بھی بہت عزت و عظمت معلوم ہوتی ہے  
جس کا جابجا اظہار ہو رہا ہے۔ اسی بال جبریل کے صفحہ ۱۸۲ سے صفحہ ۱۹۴ تک  
حضرت جبریل امین علیہ الصلاۃ والسلام کا ابلیس ملعون سے ایک مکالمہ گڑھا جس  
میں ابلیس کو ایسے راز سے سر بہت بتایا جس سے جبریل علیہ الصلاۃ والسلام بھی  
واقف نہیں۔ چنانچہ ابلیس کی زبان سے فرماتے ہیں۔

اے جبریل تو اس راز سے واقف نہیں!

کریا سرست مجھ کو توڑ کر میں اسبو

پھر ابلیس ہی کی زبان سے ابلیسی جرات اور ابلیسی ہناردی کے خطبے  
پڑھے۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔

خضر بھی بے دست و پا ایسا بھی بے دست پا

میرے طوفانم پریم دریا بہ دریا جو یہ جو!

یعنی ڈاکٹر صاحب کی زبان پر ابلیس بول رہا ہے کہ ہر ہر مند ہر ہر دریا ہر ہر نہر  
ماتر بنا کر جس قدر کھائیں یہ گویاں اللہ عزوجل کو سننا چاہتے ہیں غریب ملا کو



حاکم کے خوف سے اپنے تمام فتووں کو بریلو کر لیا اور حکام کے سامنے اقرار کر دیا کہ  
میں آئندہ اپنی کو کافر نہیں کہوں گا۔ اور نہ ان کا نام و تہلیل اور کاذب رکھوں گا۔  
پس سوچنے کے لائق ہے کہ اس سے زیادہ اور کیا فائدہ ہوگی کہ اس شخص نے  
اپنی عمارت کو اپنے ہاتھوں سے گرایا۔ اگر اس عمارت کی تقویٰ پر بنیاد ہوتی۔ تو  
ممکن نہ تھا کہ محمد حسین اپنی قدیم عادت سے باز آجاتا۔ بل یہ سچ ہے کہ اس  
نوٹس پر میں نے بھی دستخط کئے ہیں۔ مگر اس دستخط سے خدا اور منصفوں  
کے نزدیک میرے پر کچھ الزام نہیں آتا۔ اور نہ ایسے دستخط میری ذلت کا  
موجب ٹھہرتے ہیں۔ کیونکہ ابتدا سے میرا ہی مذہب ہے کہ میرے دعوے  
کے انکار کی وجہ سے کوئی شخص کافر یا دجال نہیں ہو سکتا۔ ہاں ضال اور  
جادو صواب سے مغرور ضرور ہوگا۔ اور میں اس کا نام بے ایمانی نہیں لکھتا۔  
بالذکر ایسے سب لوگوں کو ضال اور جادو صدق و صواب سے دور سمجھتا ہوں  
جو ان تنہا ہوں سے انکار کرتے ہیں جو خدا تعالیٰ نے میرے پر کھولی ہیں۔ میں

یہ نکتہ یاد رکھنے کے لائق ہے کہ اپنے دعوے کے انکار کرنے والے کو کافر کہنا صرف ان لوگوں  
کی شئی ہے جو خدا تعالیٰ کی طرف سے فریت اور احکام جدیدہ لاتے ہیں۔ لیکن صاحب الشریعت  
باسوا جس قدر ظہم اور محدث ہیں گو وہ کسی بھی جناب الہی میں اعلیٰ شان رکھتے ہوں اور خلعت  
مکالمہ الہیہ سے مرفراز ہوں۔ ان کے انکار سے کوئی کافر نہیں بنجاتا۔ ان پر قسمت ٹنکے جو  
ان مقررہ الہی کا انکار کرتا ہے وہ اپنے انکار کی شامت سے جی بدی سخت دل ہوتا جاتا  
ہے۔ یہاں تک کہ فوراً اپنی اس کے اندر سے عقود ہو جاتا ہے اور یہی اس حدیث نبویہ  
سے مستنبط ہوتا ہے کہ انکار اولیاد اور ان سے دشمنی رکھنا اقل انسان کو غفلت اور  
دنیا پرستی میں ڈالتا ہے اور پھر اعمال حسد اور افعال صدق اور اخلاص کی ان سے توفیق  
چھین لیتا ہے۔ اور پھر آخر سلب ایمان کا موجب ہو کر دینداری کی اصل حقیقت اور منہ سے  
انکو بے نصیب اور بے بہرہ کر دیتا ہے۔ اور یہی معنی ہیں اس حدیث کے کہ من عاذا



احساس کامرانی و شادمانی ہے۔ اسلام میں لہدی عذاب لہی کوئی چیز نہیں۔ بعض آیات میں دوزخ سے متعلق ہمیشہ  
 (خالدین) کا لفظ استعمال ہوا ہے جو قرآن نے کئی اور مقامات پر خود واضح کر دیا ہے کہ اس کا مطلب بھی ایک مخصوص  
 عرصہ ہے۔ انسانی شخصیت کے ارتقاء سے وقت کو بالکل غیر متعلق قرار نہیں دیا جاسکتا۔ سیرت کا رجحان پختگی کی طرف  
 ہوتا ہے۔ اس کا نئی صورت میں اعلان وقت کا تقاضا کرتا ہے۔ دوزخ، جیسا کہ بیان کیا ہے، ایسا گڑھا نہیں جو ایک  
 عظیم مزاج خدا نے انسان کو مستحقاً عذاب دینے کے لئے بنایا ہے<sup>۱۹</sup> بلکہ یہ انسان کی اصلاح کا تجربہ ہے جو خدا کی  
 رحمت کے حصول کے لئے ایک پتھرائی ہوئی خودی کو زیادہ حساس بنا سکتا ہے۔<sup>۲۰</sup> نہ ہی جنت کوئی تعطیل ہے۔  
 زندگی یکساں اور مسلسل ہے۔ انسان ہمیشہ حقیقت مطلقہ سے تازہ و روشنی حاصل کرنے کے لئے آگے کی سمت بڑھتا رہتا  
 ہے جو ہر لحظہ نئی آن اور نئی شان سے ظاہر ہوتی ہے<sup>۲۱</sup> اور خدا سے روشنی کا حصول محض انفرادی نہیں۔ آزاد خودی کا ہر عمل  
 ہر دم ایک نئی صورت حال پیدا کرتا ہے اور یوں وہ تخلیقی کشود کے مزید مواقع فراہم کرتا ہے۔